



Gafos, lazarados, negros, xudeus e outras periferias sociais no Antigo Réximen

Damián Porto Rico

damianportonaturgalicia@gmail.com

Resumo. Facemos un breve percorrido pola documentación arquivística procurando as pegadas que algunhas das minorías de excluídos ao longo do denominado Antigo Réximen deixaron. Ás veces esta condición dos seus devanceiros chegaba a afectar e marcar, malia o devalar do tempo e o paso das xeneracións, aos descendentes, incapacitándoos para desenvolver unha vida en igualdade de condicións sociais co resto dos cidadáns.

Abstract. Archival documents show traces left by some of the excluded minorities during the Old Regime. Despite the passage of time and generations, descendants were sometimes affected by the situation of exclusion concerning their ancestors, not being able to have a life on equal social terms with other citizens.

Tu Dios es judío,
Tu música es negra,
Tu auto es japonés,
Tu pizza es italiana,
Tu gas es argelino,
Tu café es brasileño,
Tu democracia es griega,
Tus números son árabes, tus letras son latinas
Soy tu vecino y todavía me llamas extranjero?

Eduardo Galeano. *El cazador de historias*

Dicíanos un notable profesor da Facultade de Xeografía e Historia de Santiago aos seus alumnos no primeiro día de clase que os historiadores eramos como as prostitutas: sempre seguimos ao exército vencedor. De aí a escasa notoriedade e irrelevancia (mesmo desaparición) que se experimenta con frecuencia á hora de coñecer aspectos da vida no Antigo Réximen das persoas que formaban os estamentos máis desfavorecidos da comunidade por medio das fontes documentais conservadas: obsérvanse baleiros nos entramados sociais que durante demasiados anos se procuraron encher con biografías

senllerias de reis, próceres, fidalgos, burgueses ou con completos — complexos— estudos socioeconómicos. Mais... u-los excluídos? Onde os que nin sequera poderían ir ao reino dos ceos?

A creación de periferias atópase asociada normalmente ás cidades: malia ter a súa orixe na función de proporcionar seguridade aos seus habitantes, estas garantías de supervivencia establecéronse de xeito limitado, estamental e xerárquico, xa que ao uso diferenciado do solo urbano engadíanse elevados niveis de vulnerabilidade biolóxica nas urbes do Antigo Réxime; así a cidade pode ser definida como un territorio de medo, posto que medo e cidade foron sempre collidos da man: a masificación provoca que os outros se transformen en alleos¹. A propia idea de «os outros» revélase como unha das forzas culturais máis perniciosas, xa que implica que son diferentes, posibilitando a división da sociedade e dando pé a toda caste de actitudes intolerantes, xenófobas, homófobas...

Cómpre ter presente que o concepto de periferia adoita aplicarse a espazos nos que reside poboación que acumula distintos factores de vulnerabilidade social (baixo nivel educativo, dificultades de inserción na economía formal, precariedade de condicións de saúde...). E que as cidades, aínda que semelle un contrasentido, fixéronse para servir a fins particulares: de comercio, de concentración de servizos, de centralización de xestión, de produción, etc. E na súa estrutura buscan a segregación: marcar claramente o lugar de cadaquén según as relacións de poder, creando aparatos represivos para manter o sistema. De feito se nas cidades antigas había portas e murallas para manter fóra a determinadas persoas, nas modernas son empurradas con frecuencia a suburbios ou barrios marxinais². Trátase, aínda así, dun distanciamento social en maior medida que espacial.

Malia o ámbito eminentemente urbano destes fenómenos de periferia social, o reducido desenvolvemento urbano da nosa terra

1 López, R. L. «La ciudad, territorio del miedo. Puebla de los Ángeles, México. Siglos XVI-XVIII». En *Una historia de los usos del miedo*. Pilar Gonzalbo Aizpuru, Anne Staples, Valenána Torres Septién, editoras. México D. F. El Colegio de México, Centro de Estudios Históricos, Universidad Iberoamericana, 2009. Tamén é obra de obrigada consulta sobre esta temática Delumeau, J. *El miedo en occidente*. Madrid: Taurus, 1989. Tamén Rojas Marcos, Luis. *Las semillas de la violencia*. Madrid: Espasa Calpe, 1995.

2 Escalante Gonzalbo, María de la Paloma. «Formas del miedo en la cultura urbana contemporánea». En *Una historia de los usos del miedo*. Pilar Gonzalbo Aizpuru, Anne Staples, Valenána Torres Septién, editoras. México D. F. El Colegio de México, Centro de Estudios Históricos, Universidad Iberoamericana, 2009

fará que nos centremos no periférico entendido como unha serie de comportamentos máis que como condición outorgada pola veciñanza ou pertenza a determinadas zonas, barrios, rúas... .

Mouros, negros, xitanos, xudeus e outras periferias históricas

A cotío é preciso escarbar na morralla historiográfica para encontrar o rastro da xente chamada *do común*, non contando os en verdade apartados da sociedade sequera con rexistros históricos seriados e funcionais que nos permitan caricaturizar as súas vidas. Por exemplo, esquecemos que nos chamados *Reinos de España* foi onde máis tarde se declarou abolido o (tan legal como lucrativo e vergoñento) negocio da escravitude: o 19 de xaneiro de 1880 o congreso dos deputados votou a abolición en Cuba; malia que na Península xa se derogara en 1817, as plantacións de azucre, tabaco e algodón das colonias seguiron funcionando mercé este tipo de man de obra barata. Numerosos empresarios fixeron fortuna: títulos nobiliarios coma o conde de Peñalver, o primeiro marqués de Comillas, o marqués de Manzanedo ou a propia María Cristina de Borbón deben boa parte das súas riquezas a este comercio, que se revelaba xa na Galicia medieval nos mercados das vilas de Pontevedra e Padrón e máis na cidade de Compostela³. Na zona da Estrada e val de Veá temos a referencia no século XVI, na fortaleza da Insoa de Veá, do veciño de San Miguel de Cora Afonso Piñeiro, quen declara no preito entre os arcebispos Xoán Pardo Tabera e Alonso Fonseca III que

vido que de la dicha fortaleza de Insoa prendieran a un basallo que dezian hera del arçobispo de Santiago y el testigo lo bio estar en la dicha fortaleza y bido que lo trataban mal en la prision porque un negro del dicho Suero Gomez lo metia en el rio y hazia que lo queria aogar⁴.

Ao longo da Idade Moderna –e moi escasamente– podemos atopar nos rexistros sacramentais (sobre todo nos de parroquias urbanas, onde as elites facían gala e ostentación da súa riqueza) rastros destas persoas, formando ás veces parte do *enxoval* das casas: no seu

3 González Paz, Carlos Andrés. «Sarracenos, moros, mudéjares y moriscos en la Galicia medieval». En *Cuadernos de Estudios Gallegos*, vol. 51, nº 117.

4 Rodríguez González, Ángel. *Las fortalezas de la Mitra Compostela y los «irmandiños»*. Pontevedra: Fundación Pedro Barrié de la Maza, 1984. Tomo II, páx. 340 e ss.

testamento redactado en Madrid en 1628 Xoán Reimóndez (veciño de Santa Mariña de Ribeira que foi porteiro da cabalariza da raíña Margarida de Austria) manda a Ana de Sanmartín *mi mujer trescientos ducados por una vez. Y la esclava que tengo que se llama Mariana de Meneses para que sea suia y haga de ella lo que le pareciere*⁵.

O 6 de xuño de 1649 bautizaron a Francisco de Andrade na parroquia de Santa María Salomé de Santiago de Compostela; malia o seu galaico nome, resulta que era

moro de nación esclavo del licenciado Don Plácido de Zequeiros y Sotomayor Asistente de Santiago [...]; fueron sus padrinos el Doctor don Pedro de Navia fiscal de la Santa Inquisición Arcediano de Nendos y Canónigo de Santiago y Doña Francisca de Andrade, mujer del licenciado don Plácido de Zequeiros y Sotomayor Asistente de Santiago; cuyo esclavo es el dicho Francisco de Andrade baptizado y se le dio un vestido nuevo de calle, capa y espada.

Era nativo da cidade de Arxel, adulto e xa catequizado: de aí a súa presenza na documentación. O mesmo que aconteceu o 17 de decembro de 1662 con Diego: *se enterró el negro del canónigo Don Blas de la Concha en sepultura de diez y ocho reales llamábase Diego, confesó y comulgó*. Asimesmo o 3 de agosto de 1681 bautizaron a Xosé André de Santa María da Rosa, *moro de nación criado de Don Andrés Mondragón y Sotomayor*⁶.

Mais é sobre todo ao longo do século XIX cando este negocio se manifesta con maior frecuencia na documentación, aínda que sempre de forma periférica: no 1801 temos o caso de Juan Nepomuceno Castillo, residente en Coruña,

natural de Santa Rosa de Lima capital del Reino de Santa Fe de Bogotá [...], hijo legítimo de Julián del Castillo y María Rosa de los Ángeles: que constituido en la edad de veintidós años salió de la referida capital en calidad de esclavo del indiano don Gregorio Vaamonde⁷.

En 1813 Fernando Salas, natural de Bilbao e que embarcara aos once anos como mariñeiro, estaba na Coruña, *y en seguida se trasladó en esta a la fragata negra que a poco tiempo pasó a La Habana*

5 Porto Rico, Damián. «Un ribeirense na Corte dos Autrias». En *A Estrada miscelánea histórica e cultural* nº 21 (2018).

6 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo parroquial de Santa María Salomé de Santiago de Compostela. Unidade de instalación P019679.

7 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo do Provisorato, unidade de instalación PR41162.

en ella de tal marinero⁸. En 1815 Manuel Ousinde (de Santo Adrián de Corme) pasou tamén á Coruña para saír dalí a Cuba na fragata Aurora e despois embarcar no bergantín La Hermosa Rita no cal –malia o seu encantador nome– pasou a las costas de África al comercio de negros deteniéndose otros dos meses⁹.

Comprobamos que na costa galega continuou o comercio de escravos ben logo da abolición deste tráfico por nacións como a inglesa: no 1820 aínda consta a presenza na Coruña de Diego Manuel Rasella, natural da diocese de Braga, que viñera á cidade herculina dezasete anos antes e

se empleó a trabajar en los barcos mercantes que hay en su bahía, sin hacer más ausencia que un viaje en la fragata nombrada Mariquita procedente de este comercio a la costa de Guinea a la compra de negros, al que salieron hay unos catorce meses. Y desde dicho Guinea fueron con los negros que pudieron recoger a beneficiarlos a la ciudad de La Habana, de la que hay unas tres semanas que acaba de regresarse¹⁰.

Comercio este difícil de precisar ás veces e que os propios involucrados omiten; quen sabe se por vergoña ou por desprezo cara á súa «mercancía»: o veciño de San Xenxo de Padriñán Manuel Vidal embarcara en 1813 nun bergantín a Alacant e Málaga, saíndo desde alí nunha fragata a Cuba,

y descargada saltaron [...] en tierra y volvieron a embarcar en una goleta que iba para la costa de África y puerto de Guinea, y cargada salió nuevamente para el mismo destino de La Habana, y descargada dio vuelta para el expuesto puerto de Guinea [...] volviendo a la misma situación dicha de La Habana¹¹.

En 1816 o veciño da Coruña don Xosé Varela saíra de Cuba

en el bergantín Vengador con destino a la costa de África al comercio de negros, de donde al cabo de diez meses volvió a dicho puerto de La Habana; subsistió en éste por espacio de dos meses y al cabo de ellos se volvió a embarcar al mismo destino y objeto del comercio de negros de África, en cuyo viaje se

VENTA DE ESCLAVOS.
UNA NEGRA se vende, recién parida, con abundante leche, escociente lavandera y planchadora, con principios de cocina, jeren, sana y aia tachas, y muy humilde: darán razon en la calle de ? Rilly nº 16, el portero. 6 20

UNA NEGRA se vende por no necesitaría su dueño, de nación conga, como de 20 años, con su cria de 11 meses, sana y aia tachas, muy fiel y humilde, no ha conocido mas amo que el actual, se regular lavandera, planchadora y cocinera en la calle del Baratillo casa nº 1 informarán. 31

VENTA DE ANIMALES.
SANGULJUELAS de buen tamaño y sobresaliente calidad, se hallan de venta en la barbería plazuela de S. Juan de Dios, y tambien en la calle del Sol esquina á la de Compostela frente á la hojalatería, barbería de Reyes

Fragmento de *El Diario de la Marina* de 3 de febreiro de 1843

8 Íd. Unidade de instalación PR47194.

9 Íd. Unidade de instalación PR49466.

10 Íd. Fondo do Provisorato. Sen catalogar.

11 Íd. Fondo do Provisorato. Sen catalogar.

detuvo ocho meses, volviendo a regresar a La Habana; detúvose en este puerto como mes y medio y seguidamente se embarcó en el bergantín nombrado el 30 de Mayo, con destino al puerto de esta ciudad, a la que arribó a principios de este año, en donde permaneció y permanece en compañía de dichos sus padres, ejerciendo el empleo de teniente de resguardo de Rentas de Mar, que obtuvo en mayo de dicho corriente año¹².

No 1819 temos constancia do falecemento de Mateo Soto na costa guineana de África *a tiempo que iba de marinero en un barco mercante a la compra de negros*. Tratábase do bergantín nomeado San Xosé, *del comercio de La Habana*¹³. Os exemplos excederían os límites deste traballo e son indiciarios deste inxusto tráfico.

Aínda no 1853 o deputado a cortes pola provincia de Ourense (e negreiro) Urbano Feixó (propietario en Cuba de varias facendas e accionista de ferrocarril), decidiu ofertar aos galegos máis desfavorecidos pola miseria da centuria (derivada de epidemias e malas colleitas polas constantes choivas) como man de obra barata en substitución dos escravos negros. Organizou o que dou en chamar un total de oito expedicións de *colonos inmigrantes de campo*, contratados en aldeas de Galicia, e que en número de case dúas mil persoas foron escravizadas *dado el aumento fabuloso del precio del esclavo negro, debido a las condiciones prohibitivas de su transporte y a los peligros de la confiscación por parte de la marina inglesa*. Trátase dun caso abraiante, posto que é un galego quen se adicaba á explotación dos seus paisanos nun réximen de escravitude formal¹⁴. Foi precisamente o estradense Waldo Álvarez Insua, fundador de *El Eco de Galicia* –un dos primeiros xornais galegos de América– quen lanzou unha campaña contra o *Círculo de Hacendados de La Habana* por querer levar á illa emigrantes galegos en condicións inhumanas.

Tamén poderíamos aludir aquí ao proxecto de exterminio do pobo xitano de 1749 (oficialmente *Prisión general de gitanos*) coñecido como a *Gran Redada* e ideado polo marqués de Ensenada e Fernando VI, que consistía en recluír separadamente a homes e mulleres desta etnia para que non puidesen reproducirse; proxecto xenocida

12 Íd. Fondo do Provisorato. Sen catalogar.

13 Íd. Fondo do Provisorato. Sen catalogar.

14 Naranjo Orovio, Consuelo. “Los trabajos y los días: colonos gallegos en Cuba en el siglo XIX”. En *Sémata. Ciencias Sociais e Humanidades*, vol. 11 (1999).

calificado como de disolución e exterminio cultural e que procuraba dar continuidade á orden de expulsión dos xitanos dos católicos reis Fernando e Sabela de Castela de 1499 que foi renovada despois por Filipe II, por Filipe III...¹⁵:

Mandamos a los egipcianos que andan vagando por nuestros reinos con sus mujeres e hijos, que del día que esta ley fuera notificada y pregonada en nuestra Corte [...] hasta sesenta días siguientes, cada uno de ellos viva por oficios conocidos, que mejor supieran aprovecharse, estando atada en lugares donde acordasen asentar o tomar vivienda de señores a quien sirvan [...] y no anden más juntos vagando por nuestros Reinos como lo facen, o dentro de otros sesenta días primeros siguientes, salgan de nuestros Reinos y no vuelvan a ellos en manera alguna, so pena de que si en ellos fueren hallados o tomados sin oficios o sin señores [...], que den a cada uno cien azotes por la primera vez, y los destierren perpetuamente [...]; y por la segunda vez, que les corten las orejas¹⁶.



Retrato de Urbano Feijóo Sotomayor

Basicamente fíxose para solventar unha situación orixinada pola negativa dos xitanos a traballar nos arsenais da Marina, protagonizando unhas das primeiras folgas sectoriais; a pesares do perigo de ser condenados á forza. O plan de exterminio deste pobo fracasou, mais afondou a fenda entre esa comunidade e a dos non xitanos, acentuando a marxinalidade e a pobreza deste grupo que perduraría até os nosos días.

Asimesmo debemos ter en conta que nos estamos a referir a poboacións en fráxil equilibrio emocional e/ou espiritual, a cotío asaltadas por estados de hiperemocividade e con angurias e penurias permanentes ante os perigos naturais, sociais ou económicos; influenciabes e capaces de rexeitar calquera tipo de análise crítica das situacións ou de contaxiarse por autosuxestión nun ambiente no que prédicas, procesións e outros actos relixiosos recibían unha acollida entusiasta pola masa, iletrada case na súa totalidade.

15 Martínez Martínez, Manuel. *Los gitanos y gitanas de España a mediados del siglo XVIII. El fracaso de un proyecto de «exterminio» (1748-1765)*. Almería: Universidad de Almería, 2014.

16 *Novísima Recopilación [...]*. Libro XII, título XVI.

Velaí o enorme número de casos de miseria manifesta orixinada polas condicións de vida no chamado Antigo Réxime. Arrepía pensar que non son máis que unha ínfima porción da dura realidade os que xorden ocasionalmente na documentación: casos coma o de Damián Fernández, que en

1781 de edad de unos once años, huérfano y viviendo de caridad [...] le ha traído a la villa de Cangas en este Arzobispado de Santiago José Franco, marinero vecino de ella en una embarcación que hizo en aquel país: se conservó de continuo en la propia villa, casa y compañía del repetido Franco sirviendo de criado¹⁷.

Ou André Rodríguez dez anos máis tarde, que descoñecía quen eran seus pais e o seu lugar de nacemento, sendo recollido en Mañiños, onde concurrira *de muy tierna edad mendigando de la limosna de los fieles [...], empleándose desde que llego a poder en guardar el ganado en las piezas labradías como lo hacen todos los niños en su primer ejercicio de labradores*¹⁸. Casos que poderían considerarse entre os afortunados se os comparamos con outros coma os dos veciños de San Xiao de Bastavais Roque Vilas e Xoana Arousa, dos que se declara en 1788 que querían casar e eran *unos pobres mendigos sin asiento en paraje alguno*. Atopábase el *tullido en los más de sus miembros*, polo que –imposibilitado para traballar no campo– *se deliberó a mendigar como lo ejecutó desde doce años a esta parte*. Ela, de apenas vintetrés anos, quedara orfa na Coruña e pedía asimesmo esmola¹⁹. Ao igual que Manuel Piñeiro, de San Vicenzo de Noal, que *por hallarse ciego anda pordiosando por las puertas del mundo, pero jamás tuvo residencia fija en ningún paraje*²⁰.

Os enfermos impedidos víanse restrinxidos en cidades como Compostela á rúa de Carretas, chamada así pola presenza destas con doentes: o 21 de setembro de 1725 soterraron no camposanto de San Fiz de Solovio, de caridade, a *una pobre llamada Chatalina Rodríguez la que habitaba en el carretón de la calle de la Rúa Nueva; digeron era natural de Montes sin decir de qué feligresía y que sus hermanos tienen obligación de hacerla bien por el Alma respecto les quedó*

17 Íd. Unidade de instalación PR42057.

18 Íd. Unidade de instalación PR42487.

19 Íd. Unidade de instalación PR42091.

20 Íd. Unidade de instalación PR41240.



Compostela. Quintana de Mortos

su lexítima. O 24 de novembro de 1728 a outra chamada Sabela, *que murió en un carretón en los subportales de la Rúa Nueva...*²¹. Os pobres eran sepultados nestas datas na Quintana; emprazamento que se consolidou como destino principal dos defuntos de baixa condición económica.

Algúns (que supostamente habería que contar tamén entre os socorridos dentro da extrema indixencia imperante) ían parar aos establecementos de caridade e misericordia; conceptos que na Idade Moderna adoitaban fuxir da responsabilidade do Estado e quedar en mans de institucións como a Igrexa: velaí os numerosos libros do Hospital Real de Santiago de Compostela, cheos de tristes historias de nenos expósitos²². Os máis afortunados desde colectivo víanse convertidos, co tempo e se superaban unha infancia chea de carencias, en criados con demasiada frecuencia: Pedro Igrexas refire no 1790 como el era un destes expósitos e foi levado a criar a San

21 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo parroquial de San Fiz de Solovio de Santiago de Compostela, libros sacramentais 12.

22 Vid. García Guerra, Delfín. *El Hospital Real de Santiago (1499-1804)*. A Coruña: Fundación Pedro Barrié de la Maza, 1983.

Breixo de Ferreiros, pasando despois a Compostela *como criado de don Francisco Canillas*²³. Similar caso e datas son os de Xosé Rei, que

fue remitido a la feligresía de San Martín de Calvos de Socamiño, y el mayor-domo pedáneo le destinó a la de Santa Mariña de Circes y casa de Francisco Fernández donde se crió y mantuvo hasta que fue capaz de ganar soldada, que pasó a servir a casa de Andrés Moreira vecino de San Cristóbal de Dombodán, donde permaneció más de seis años; y de ella a la del cura de Santa Leocadia de Branzá, y cumplido un año se vino a servir a esta ciudad y casa del Caballero Regidor don Juan de la Torre, permaneciendo sólo seis meses; y después pasó a la de don Manuel Collazo, canónigo prebendado [...] donde estuvo un año, cumplido el cual con las soldadas que ganó puso tienda de comestible en la calle de San Pedro²⁴.

Malia que no fondo, os hospitais funcionaban coma os muros das cidades: mantiñan dentro das súas paredes a aqueles que representaban un perigo, enviando en Compostela aos doentes de enfermidades venéreas ao de San Roque, aos tullidos ou incurables aos de Carretas ou Santa Marta, etc.

Non sempre acollerse a unha destas entidades benéficas garantizaba a supervivencia: por exemplo

desde el día 26 de Abril del año de 1710, asta primero de Mayo de dicho año que fue el tiempo que estuvieron los pobres enfermos recogidos por caridad del Señor Arzobispo en la casa de la esquina de la Quintana, se murieron las personas siguientes (*enumera 6 persoas*) [...], y se enterraron en la Quintana [...]. Y lo mesmo certifico que desde dicho día veinte y seis de abril al primero de Maio de dicho año de setecientos y diez se murieron otros treinta y uno personas grandes y pequeños, pero todos adultos que no se supo de donde eran ni como se llamaban [...]. Se enterraron en la Quintana²⁵.

O 8 de xullo de 1742 sepultaron na mesma Quintana os corpos de Sabela de Solís, Magdalena de Bar e Antía Vidal,

quienes murieron con ocasión del yncendio que sucedió en el hospitalillo de San Andrés el día siete de dicho mes y año: de estas tres la última por averse echado por una ventana [...]; y las otras dos se hallaron abrasadas en medio del fuego²⁶.

23 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo do Provisorato, unidade de instalación PR41745.

24 Íd. Unidade de instalación PR39245.

25 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo parroquial de Santo André Apóstolo de Santiago de Compostela, libros sacramentais 3.

26 Íd. Unidade de instalación libros sacramentais 11.

Enchían a cotío estes individuos desfavorecidos as ringleiras dos exércitos que por Europa defendían a esvaecida idea imperial do Reino de Castela; e a súa recluta levábase a efecto coa colaboración da Igrexa, que participaba proporcionando mesmo os datos das persoas que poderían desaparecer dos seus fogares sen que ninguén os botase de menos. Así o indica algunha documentación que se recupera das cubertas dos cartafoles:

Obedeciento al despacho de su merced el Señor Provisor, que recibí por vereda de veinte de mayo de mil setecientos y treinta y ocho, en el cual manda a los curas del arciprestazgo de Faro, que con la mayor brevedad y secreto hagan relación de las personas de menos utilidad en sus feligresías con sus nombres y edades y los de sus mujeres e hijos si los tuvieren, cuya ausencia no sea sensible en ellas como también de los de mal vivir. Y arreglándome a dicho despacho según lo que mi cortedad pudo comprender, para darle cumplimiento (aunque no podrá ser enteramente por no quebrantar el secreto que se manda, haciéndose informes), como cura de Santiago de Sigrás y San Juan de Anceis digo con toda realidad, que solo en esta feligresía de Sigrás considerados excusados y que su ausencia no hará falta en ella a los siguientes: Juan Álvarez sastre de edad de veinte y cuatro años, y su mujer María Rodríguez de veinte y cinco, con dos hijas y un hijo, que no han llegado al uso de la razón. Jacinto Reimóndez, de veintisiete años y su mujer [...] de treinta, con tres hijos que no han llegado aún al uso de la razón. José da Rigueira de veinte y seis años y su mujer [...] con dos hijas que tampoco llegaron al uso de la razón. Juan de Outeiro de veinte y ocho años y su mujer María de Andrade de veinte y cuatro con un hijo de pecho: son robustos y sin enfermedad todos estos [...]. Todos los demás vecinos así desta feligresía de Santiago de Sigrás como de la de Anceis, los considero y contemplo precisos para la cultura de la tierra y de utilidad, de suerte que su ausencia será sensible a la vecindad, y para que conste lo firmo. Firma don Vicente Mosquera Pimentel a 17 de julio de 1738²⁷.

Cómpre ter presente que, por exemplo no 1668, un 14% dos soldados alistados nas diversas compañías do exército eran rapaces galegos²⁸.

Entre estas periferias que non adoitan aparecer nos documentos históricos tamén teriamos a actores e cómicos que, como transeúntes, residían temporalmente na nosa terra: velaí ao zaragozano Pedro Ferrer, que no 1801 e como membro da *Compañía Cómica do Reino* e residente na Coruña pretendía casar con Xoana Palomera, primeira

27 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo do Provisorato. Sen catalogar.

28 Arquivo Xeral de Salamanca. Guerra Antiga. Atado 2190.

dama da devandita Compañía e natural do reino de Murcia²⁹. De xeito similar, no 1805 pretendían casar os veciños de San Nicolás da Coruña Xosé Tadeo Atienza e Xoana Rubio, *empleados en la compañía cómica que allí subsiste: el era natural da vila de Gea, provincia de Albarracín en Aragón, onde se mantivo até os doce anos, pasando logo a Valencia, Cartagena, Granada, Madrid, Santiago, Ferrol e Coruña, seguindo en unas y otras partes el ejercicio de cómico e traballando na compañía de Manuel García (de Madrid), Miguel Llorente (de Granada) e Pascoal Bois (de Valencia)*³⁰.

Afíns en certa forma serían casos coma os dos músicos que padecían mutilacións sexuais (castración), aínda que ás veces fose como consecuencia de prácticas médicas antigas: velaí no 1768 a Lucas Reguero García, natural de Alcañices (vigairías de Alba e Aliste) e fillo do rexedor do lugar de Trabazos, que era músico tiple do mosteiro da Encarnación da vila de Madrid e *capón [...] por haber nacido quebrado*. Para acceder a ese emprego foi necesario elaborar o pertinente expediente de limpeza de sangue, declarando varias testemuñas que non se atopaba *suspense, irregular, bautizado dos veces, ni menos rebautizado a otra persona ni que tuviese continua enfermedad ni contagiosa y sólo sí que haber manifestado hallarse quebrado dispusieron sus padres y con efecto se le capó*³¹.

Outros casos hai que se refiren a dereitos reprimidos e arrinconados até fai poucos anos, que hoxe nos parecen básicos e que atinxen á sexualidade; posto que ninguén se atrevería –por exemplo– a desdebuxar a propósito estereotipos de xénero naqueles tempos. Así atopamos situacións que poderíamos situar entre o proxenetismo e a extorsión sexual por parte do que na actualidade se dou en comprender dentro do termo heteropatriarcado: no 1815 Ánxela García estaba a piques de casar con Xosé Vidal logo duns esponsais aos que fora forzada con dezaseis anos polos seus proxenitoree; malia que o cura se negaba a asistir ao enlace pretextando esta falta de consentimento e que ela lles dixera aos pais *que el casamiento nunca se haría*,

29 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo do Provisorato, unidade de instalación PR41130.

30 Íd. Unidade de instalación PR44721.

31 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo Xeral. Sagradas Ordes. Unidade de instalación 897/58.

*pues antes quería pedir con un fuelle que hacer dicho casamiento*³². Outras eran confinadas en conventos, como dona Ramona Suazo, depositada nunha destas institucións en Compostela entre 1816 e 1819, denegándolle o dereito a contraer nupcias en liberdade. Ou mesmo raptadas, como Rosa Magán, de Santa María de Couso, en 1819, para obligalas e reconducilas nas súas negativas a elas ou ás súas familias³³.

Logo de casar xurden centos de historias de maltrato que representan unicamente a punta dun iceberg de dor: en 1830 dona María da Concepción Leis queixábase ao Provisor por verse obrigada a vivir co seu esposo, alegando *que esta providencia tan justa causaríase mi muerte, ejecutada con tal prontitud y sin otras precauciones*. Solicitaba que fose o seu home o que pasase a residir xunto á súa familia, *pues estando a la vista de mis parientes no tenga que temer tanto y será mi marido más circunspecto en el modo de pensar y de tratarme*³⁴. Case contemporánea é a historia marital de doña Rexina Fernández e don Xoán Xosé Faílde,

que la maltrató a la continua de obra y palabra dándole de golpes y haciendo con ella otros hechos los más escandalosos y criminales. En la jurisdicción de Bergantiños, para la que se le nombró juez con el objeto de procurar si mudándose de pueblo se conseguía alguna enmienda en sus escandalosos hechos y proceder, no solo continuó en ellos, sino que hizo otros mayores [...]; el resultado de esto fue coger una escopeta con la cual quiso matarla, lo que sin duda hubiera conseguido a no habérselo impedido los vecinos que acudieron a las voces, recibiendo sin embargo varios golpes con la culata de la misma escopeta [...], llegando al extremo de haberla plagado de mal venéreo³⁵.

Ou a de dona Xosefa Pose, que afirma que o seu marido,

la trató mal de obra y de palabra, hasta en el uso del matrimonio la descalzaba y ponía de fluxo casi continuo, no siendo eso lo peor, sino que la seduxo a prostitución y la llevó a ese fin a casas de sujetos libidinosos donde la ha dejado para que saciasen sus apetitos. Además de esto la abandonó, viviendo él errante como un vago, y licenciosamente con otras mujeres³⁶.

32 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo do Provisorato. Sen catalogar.

33 Íd.

34 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo do Provisorato, unidade de instalación PR45714.

35 Íd. PR49084.

36 Íd. PR48940.

Igualmente podemos traer a colación a causa de divorcio ventida entre 1829 e 1832 de Xosé Cuesta e María do Carme Rueda, naturais de Badaxoz. Ela contaba quince anos ao tempo de casar, e logo de catro meses da voda, *en lugar de un esposo racional y prudente*, atopouse

con un tirano feroz, y que se conduce sobre mi persona como si en vez de esposa fuese una esclava despreciable, contundiendo todo mi cuerpo a golpes, mordeduras y pellizcos [...]. La primera de esas fustigaciones de mayor entidad, que dejó mi cuerpo denegrido y acardenalado, me presenté personalmente a V. S., quien llevado de su carácter extremadamente religioso y benéfico, procuró la reconciliación a presencia de ambas partes, dando al Cuesta los paternales consejos propios de su profunda ilustración [...]; a las veinticuatro horas, estando ya desnuda en el lecho conyugal para tomar el reposo natural y toda la casa en silencio, Cuesta se arrojó a mi con la ferocidad de un tigre, y estrechando sus membrudas manos a mi garganta tiró decididamente a ahogarme en cumplimiento de la amenaza en que había prorrumpido antes reducida a que después de matarme se marcharía a Portugal. Milagrosamente entre la lucha, pude lanzar un fuerte grito, que despertando del sueño a mis padres les puso en alarma, y acudieron. Con este auxilio, con el del oficial de la guardia de Puerta del Pilar, un sargento de la misma y el celador de policía don Domingo González que vive allí inmediato, y concurriendo [...] pude escapar del inmediato riesgo³⁷.

Acontecían a estas mulleres o que, un tanto poeticamente, refería no 1874 o procurador de causas na demanda de divorcio entre dona Natalia Valero e don Pedro López, veciños da vila de Madrid (preto de Oviedo):

no vivían en esa perenne e inalterable paz, amor y concordia que el Sacramento del matrimonio exige [...]. Niña ella aún cuando unió su suerte a la del don Pedro por medio del vínculo indisoluble que santificaron las bendiciones de la Iglesia, no podía conocer ni aún siquiera prever las novedades que en el transcurso de la vida y al poco tiempo iban a sobrevenir. Arrullada por las caricias y halagos maternos, como tímida tórtola que libre juega en las ramas del umbroso bosque no ve que aleve cazador le acecha para descargar el proyectil mortífero³⁸.

Máis singulares son outros coma o da tramitación da nulidade matrimonial entre Xosefa Sendín (veciña de San Salvador de Sande) e Francisco Méndez (de Santa María de Cartelle), entre 1807 e 1822, notado na portada do expediente como *caso raro muy célebre*.

37 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo do Provisorato. Sen catalogar.

38 Íd. PR32002.

La nulidad del matrimonio contraído por Francisco Méndez y la supuesta mujer José Sendín. Nel afirmase que logo de ter casado

y habiéndose descubierto que la llamada Josefa no era mujer y sí varón, según las pruebas y reconocimientos practicados en su persona, de seguida la causa ante el Señor Provisor de Orense, se ha servido últimamente fallar por nulo, de ningún valor ni efecto dicho matrimonio, dejando a los contrayentes libres sus personas para usarlas como si tal matrimonio non hubieran celebrado; pero no ha condenado en las costas al José Sendín por el engaño que ha cometido.

Os feitos descubríronse a raíz dun informe de 1807 do párroco de Sande, no que este afirmaba

que habiéndose consultado Josefa Sandín mi feligresa de resulta de una fiebre con el médico titular de Celanova don Pablo López de Haro, tuvo por necesario reconocerla con mayor circunspección, y habiéndolo hecho me participó que no era mujer como se creía sino hombre. Resultando por consiguiente nulo el matrimonio que dicha Josefa había contraído con Francisco Méndez.

Como resultado tomouse declaración ao pai de Xosefa, Matías Sendín (marido de Tareixa López), o cal dixo que a levara a bautizar vintecatro anos atrás e que

la crió y educó siempre en el concepto de tal mujer dedicada a los oficios correspondientes a su sexo, sin que jamás se le ocurriese la menor sospecha ni duda, bajo cuyo concepto trató de darla estado de matrimonio con Francisco Méndez de la parroquia de Santa María de Cartelle, que se efectuó [...], viviendo juntos en casa del que declara, aunque notaba algún disgusto en el Francisco Méndez, marchándose por algunas veces y noches para la casa de sus padres.

O aflixido –e enganado– esposo (que fora cabo segundo de gastadores da Compañía de Granadeiros do Rexemento de Infantaría de Ourense) declarou que

efectuó dicho matrimonio de buena fe, y a pocos días andados empezó a dudar de su validación porque queriendo usar de él, nunca pudo consumarlo, ni le parece posible se verifique, porque la Josefa no tiene naturaleza capaz; y además a su entender se inclina a que participa de hombre en gran parte [...]; y reconvenido por qué inmediatamente no se consultó para salir de este estado, responde que por pudor, cobardía y hallar dificultades en todo. En este estado se suspende esta declaración.

Acompañase a declaración da Xosefa e a dos facultativos que a recoñeceron: o médico titular do Cabido don Xosé Andiñón, o

médico don Ambrosio Álvarez e os cirurxiáns don Xosé Morgade e don Bertomeu Fernández, que dixeron que resultaba

la existencia solamente del sexo masculino, aunque con notabilísima imperfección en algunas de sus partes, cuya descripción es la siguiente. Primeramente tiene un escroto en su sitio regular, rodeado de vello hasta el ano, con sus dos testes muy bien conformados y grandes, sin ser disformes, cada uno con su epidídimo [...], y capaces (al parecer) de elaborar el semen masculino, como en cualquiera otro hombre. Tiene un miembro viril muy pequeño no desarrollado, y escondido bajo el cutis, el que es necesario apartar para inspeccionar aquél. En él tiene su bálano pero imperforado y cubierto con un prepucio, que es la misma prolongación del cutis; la longitud de todo este miembro apenas llega a una pulgada: es sensible a los placeres de Venus, adquiriendo en ellos esta parte mayor dureza, según relación de la inspeccionada. Por falta de conducto o uretra en este dicho pequeño miembro, tiene una abertura a la base del escroto, por la que orina, la que en efecto parece una fístula que de por sí preternaturalmente se abrió para dar salida a la orina [...]. Esta abertura no tiene semejanza alguna con la vulva [...]. Jamás menstruó [...] y aunque ella hace mención de una revolución periódica que experimenta en su salud al principio de cada mes, la que cede a beneficio de unos pediluvios, sin embargo no se nota clorosis ni alguna otra enfermedad habitual. El imperio de su imaginación, considerándose mujer, sin tener los efectos de las demás [...]. Su conformación exterior representa virilidad, su estatura regular: su musculatura varonil. No tiene mamas, y su pecho es plano [...]. No tiene barba, pero tampoco puede certificarse aún su total carencia, pues no pasa de los veinticuatro años de su edad. Por todo lo cual juzgan que este individuo humano pertenece al sexo masculino, aunque incapaz del estado matrimonial, y que de mujer, tiene sólo la educación, la costumbre y el traje³⁹.

A discriminación polos fluídos: xudeus, gafos e leprosos

Sen dúbida, o máis sistemático e recorrente en boa parte da Península Ibérica foi o problema dos xudeus e dos xudeo-conversos desde a Idade Media. Resulta cando menos curioso que no século VI se celebrasen dous concilios en Lugo e dous en Braga sen que neles constase canon ou disposición algunha en contra dos xudeus ou que amosase preocupación por eles: o inimigo daquela era a herexía priscilianista, amenazando a integridade e a ortodoxia imperante no constructo social da Galicia. Debemos agardar ao terceiro concilio de Toledo (589) para ler no canon XIV unha prohibición expresa contra eles destinada a que non puidesen posuir escravos nin concu-

39 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo do Provisorato. Sen catalogar.

binas cristiáns. E no cuarto concilio toledano (633) xa se anotaron dez cánones contemplando o problema dos falsos conversos. Reite-ráronse disposicións desta índole nos concilios noveno, décimo, un-décimo e duodécimo desa cidade.

Os xudeus prosperaron á sombra do califato: ninguén coma eles para reestructurar ou establecer extensas redes comerciais ou socio-económicas. E pagárono caro na chamada Reconquista: velaí unha das primeiras queimas de xudeus baixo Ramiro I no ano 845. Ao mellor pola súa probable implicación no tráfico de escravos e escra-vas, contando mesmo cunha «manufactura» de eunucos na locali-dade de Pechina⁴⁰.

Ao longo da Idade Media exerceron múltiples oficios –moitos deles claves da organización social– case en exclusiva (algúns por rexeitamento e outros por incapacidade dos cristiáns): recadadores, prestamistas..., mais tamén *sastres*, *zapateros*, *banoberos*, *bajadores*, *pelliceros*, *chapuzadores*, *herrerros*, *carniceros*⁴¹; oficios algúns deles que veremos como continuaron a considerarse causa de vileza e orixi-nando impedimentos á hora de desenvolver unha vida plenamente integrada na Idade Moderna. Víronse amais os xudeus amparados e/ou favorecidos polas chamadas «cartas-pueblas» ou «fueros»: coma os outorgados por Fernando II en 1170 aos xudeus de Salamanca ou os municipais de Allariz, Ribadavia, Baiona, A Coruña, Betanzos, etc. A integración deste pobo nas cidades e vilas galegas facía in-necesaria a discriminación ou sequera a regulamentación: *lo mismo en Orense que en otros puntos de Galicia los judíos, fraternizando con los vecinos de cada pueblo [...] convivían con ellos y compartían los car-gos populares*⁴². O que nos fala da ausencia de odios raciais atávicos en Galicia; ou cando menos presentes en inferiores proporcións ás doutros reinos da Península nos que a poboación destes veciños se distribuía en *aljamas* que non se mencionan nos repartimentos para a nosa terra. Amais de que a lexislación represiva antisemítica non

40 Al-Muquaddasi. *Descripción de l'Occident musulman au IV-X^{eme} siècle*. Alger: Editions Carbonel, 1950. Páxs. 56-57.

41 Serrano y Sanz, Manuel. *Orígenes de la dominación española en América*. Madrid: Casa editorial Bailly-Bailliére, 1918. Páxs. 37-40.

42 Fernández Alonso, Benito. *El Pontificado Gallego su origen y vicisitudes, seguido de una crónica de los Obispos de Orense*. Orense: imprenta de «El Derecho», 1897. Páx. 315.

tiña aquí moita efectividade: desde 1483 os xudeus e conversos dos reinos de Castela e Portugal e os de Andalucía chegaban a Galicia fuxindo da Inquisición (que no noso reino non existiu até 1562 e non contou con tribunais efectivos até 1575)⁴³.

Desde xeito, os xudeus que conseguiran o poder económico (postos na Facenda Real como arrendadores, depositarios, executores, recadadores...) logo ambicionaron –nun pecado que aniña no corazón de tódolos homes independentemente da súa relixión– o poder político: poida que boa parte da burguesía urbana galega dos séculos medievais estivese formada por xudeus, que constituirían un elemento imprescindible para conservar o feble comercio exterior⁴⁴.

Cando en 1261 o concello de Compostela pretendía ter e nomear os seus propios xuíces, solicitoulo ao rei, quen desde Sevilla respostou dispoñendo que nomeasen a comenzos de ano doce *homes bos*, mais que non fosen ferreiros, nin carniceiros, nin zapateiros, nin concheiros nin outros *oficios viles*⁴⁵. Aparece este concepto medieval de oficios viles asociado ás veces a esta minoría e reiterarase ao longo de toda a Idade Moderna, nunha caste de persistencia en criminalizar e/ou desprestixiar traballos e ocupacións que repercutían en beneficio da alimentación e da saúde pública: en 1776 xa se lle impedira a Xaquín Prado ter recibido a tonsura clerical por ser tratante de gando e carnicero o seu pai, depoñendo unha das testemuñas sobre este seu proxenitor que

siendo un sastre remendón y de obra bastarda se vino a casar a esta feligresía con Isabel Rica costurera, sin que se le conociese a él ni a ella bienes algunos hasta que pasados algunos años se pusieron en una reducida tienda de mercería y quincallería, y después se fueron abalanzando a la de paños y otros géneros, pescados salados y velas de sebo; y pareciéndole poco este comercio, voluntariamente se introdujo el Gregorio de Prado a proveedor de carnes, comprando ya en las ferias y mercados, ya en otras partes por sí a solas reses mayores y menores, las que conducía y conduce a la casa en donde vive y en ella misma todos los sábados del año y cada mes y en que es permitido el uso de carne haciendo el tiempo invernos o lluvioso las ha beneficiado al común por medio de tablajero

43 Ónega, José Ramón. *Los judíos en el Reino de Galicia*. Madrid: Editora Nacional, 1981.

44 Barreiro Fernández, Xosé Ramón. *Historia política de Galicia. Siglos XIX y XX*. Vigo: Nos, 1988. En *Boletín de la Real Academia de la Historia*, Tomo XXII (1893). Páxs. 171-180.

45 López Ferreiro, Antonio. *Historia de la Santa A. M. Iglesia Catedral de Compostela. Santiago de Compostela*: Imprenta y encuadernación del Seminario Conciliar Central. 1898-1911. Vol. V. Páx. 240.

o cortador que viene a este efecto y de llamamiento suyo [...] desde la villa de Furelos, cuyas reses y las mayores con el motivo del declarante haber sido Jues de esta Jurisdicción por el espacio de cerca de cuatro años y habérsele dado cuenta y repetidas quejas de que la carne que se vendía era floxa, no haber veedor, procurador general ni cortaduría de obligación, ha pasado personalmente a reconocerla y ha visto y observado en diferentes ocasiones el que el Gregorio de Prado [...] las ayudaba a desollar al tablaxero y a colgar asistiendo a su deshecha por menor [...] también le ha visto por sí a solas degollar y desollar machos a que aquí en este país llaman castrones.

Continúa afirmando

que las pesas, balancilla y más instrumentos al asunto concernientes, aunque el tablajero se marchase, permanecían en casa, ha oído que la Isabel Rica beneficiaba las tripas ya crudas ya cocidas, el sebo lo derretían y convertían en velas para vender por mayor y menor en la tienda, ha oído decir que el Gregorio de Prado era hijo de otro sastre, sabe muy bien que la Isabel Rica, madre del pretendiente, es hermana entera de Roque y Antonio Pardo, y que estos son zapateros de toda obra⁴⁶.

O mesmo trato recibiu Mateo Fariña, *bisneto de un carnicero, que lo fue y curtidor público de cueros en el lugar de Bermo de la feligresía de Santa Eulalia de Boiro*, a pesares da defensa que fixo del o presbítero Pedro Lousada, afirmando que a súa familia sempre estivo *exenta sempre [...] de curtir cueros. Y mucho más de la vileza de cortadores de carne*⁴⁷. Non deixa de ser desconcertante (como pouco) a ollos contemporáneos que o tráfico de persoas tivese unha consideración menos peyorativa que o traballo do coiro.

De feito o repudio de *oficios viles* permaneceu vixente varios séculos: no 1792 cando Francisca Magán, veciña de Santa María dos Baños de Cuntis, pretendeu casar con Juan Xaneiro, *tablajero* e fillo doutro, seu pai Francisco opúxose ao enlace alegando *que no debe efectuar matrimonio con una persona que no es su igual en calidad y cantidad*⁴⁸. Igualmente en 1816 pretendendo casar o veciño de Santa Baia de Pontecaldelas Manuel Ermida se lle poñía o reparo de ser neto de carnicero⁴⁹.

46 Archivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo Xeral. Sagradas Ordes. Unidade de instalación 977/96.

47 Íd. 679/488.

48 Archivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo do Provisorato, unidade de instalación PR49448.

49 Íd. Unidade de instalación PR49138.

Mais retomando o tema dos xudeus, a súa desaparición oficial aconteceu no século XV: a expulsión era unha razón de Estado, posto que este estaba baseado na unidade, sen disidencias, diverxencias nin particularismos que cuestionasen o seu modelo de monarquía católica: non se trataba de racismo (os que se convertían e bautizaban podían quedar), senón de fundamentalismo relixioso⁵⁰. Velaí as verbas de Cioran:

cismas y herejías son nacionalismos disfrazados [...]. Cada civilización cree que su modo de vivir es el único bueno y el único concebible, y que tiene el deber de convertir al mundo a ese modo de vivir, o infligírselo; equivale, para ella, a una soteriología expresa o disfrazada; se trata de hecho de un imperialismo elegante que deja de serlo en cuanto va acompañado de la aventura militar. Un imperio no se funda únicamente por capricho. Sometemos a los otros para que nos imiten, para que tomen por modelo nuestras creencias y nuestros hábitos; viene después el imperativo perverso de hacerlos esclavos para contemplar en ellos el esbozo halagador o caricaturesco de uno mismo. Estoy de acuerdo en que existe una jerarquía cualitativa de imperios: los mongoles y los romanos no subyugaron a los pueblos por las mismas razones, y sus conquistas no tuvieron el mismo resultado. No obstante, ambos fueron igualmente expertos al hacer perecer al adversario reduciéndolo a su imagen y semejanza⁵¹.

Apareceu así a silente e pertinaz ferramenta que foron os denominados estatutos de limpeza de sangue: un mecanismo de discriminación legal da Monarquía Hispánica de cara á minoría xudeo-conversa, esixindo aos aspirantes a ingresar en calquera institución que puidesen demostrar a súa descendencia de *cristiáns vellos* e remontar a súa xenealoxía; presupoñendo que nin tan sequera o bautismo liberaba dos pecados dos antergos⁵². Baseábanse na idea –sobre a que volveremos máis adiante– de que os fluídos do corpo, manifestamente o sangue, transmitían cualidades de pais a fillos e empregouse para excluír de cargos importantes aos que tivesen a sombra de conversos. Algúns autores consideran que deles procede o racismo europeo moderno, empregándose por vez primeira na historia euro-

50 Como bibliografía básica resultan de interese Caro Baroja, Julio. *Los judíos en la España moderna y contemporánea*. Madrid: Ediciones Arión, 1961. Vol. I. Tamén Amador de los Ríos, José. *Historia social, política y religiosa de los judíos de España y Portugal*. Madrid: Editorial Maxtor, 2013.

51 Cioran, Émile Michel. *Historia y utopía*. Barcelona: Tusquets Editores, 1988. Páx. 12.

52 O primeiro estatuto de limpeza de sabgue foi a Sentenza-Estatuto aprobada en 1449 na cidade de Toledo.

pea os criterios de *raza e sangue* como estratexia de marxinação⁵³. Quedaban así excluídos de numerosas facetas da vida pública aqueles que contasen con devanceiros xudeus.

No denominado *Libro antigo de informacions* conservado no Arquivo Catedralicio de Santiago⁵⁴ confírmase que estas averiguacións levábanse a efecto *por constitución y costumbre antigua de esta Santa Iglesia*, xa que

conviene que quienes sean elegidos para ese ministerio en este santo templo, así Canónigos como Porcioneros, estén limpios de toda sospecha ni tengan mácula en sus ascendientes [...] es costumbre en la dicha santa Iglesia no admitir como Dignidades, Canónigo o Porcioneros a los descendientes de judíos o moros ni a los hijos o descendientes de herejes públicos penados o reconciliados.

Velaí como, en diante, será necesario para acadar calquera cargo presentar testemuñas que depoñan favorablemente sobre a xenealoxía; como aconteceu co veciño de Santa Mariña de Ribela Gregorio Nodar en 1692, que debeu aportar declaracións de varios veciños afirmando que coñeceran aos seus devanceiros, e que descendían de

christianos viejos limpios y de limpia generación que no vienen ni descenden de casta de moros, herejes, ni judíos ni de los nuevamente convertidos, ni penitenciados por el Santo Oficio de la Santa Inquisición⁵⁵.

Orixinouse amais unha división nova, entre cristiáns vellos e cristiáns novos, substituíndo á medieval de cristiáns e non cristiáns e fomentando un gran interese pola xenealoxía como instrumento para que as familias puidesen demostrar (ou falsear) a ascendencia limpa en tanto que vía para mellorar a posición social.

Había unha doenza que causaba aínda nos séculos XIX e XX tal espanto ou invencible repugnancia que a súa sinxela lembranza nalgún membro da familia imposibilitaba aos descendentes para facer unha vida completa (dentro das limitacións desde concepto moderno no Antigo Réximen): a lepra. Considerada a miúdo baixo o nome de elefancia (malia non ser a mesma enfermidade) e denominando ga-

53 Hering Torres, Max Sebastián. «Limpieza de sangre: racismos en la Edad Moderna». En: *Tiempos Modernos*, 9 (2003). Revista electrónica.

54 Arquivo Catedralicio de Santiago. Libro antigo de informaciones (1545-1579).

55 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo Xeral. Sagradas Ordes. Unidade de instalación 564.

fos aos que a padecían (polas mans con dedos en flexión forzada) ou lazarados (en alusión ao Lázaro bíblico). O termo gafo xa é definido por Covarrubias e figura na obra de Vasco da Ponte como

enfermo de cierto género de lepra muy malo, el qual ultra de la pudrición y corrupción que causa en el cuerpo, royendo el cuero y las carnes, encoge los nervios de manos y pies; y particularmente llamamos gafos a los tales enfermos por encorváseles los dedos de las manos, como a las aves de rafiña⁵⁶.

Cando en 1755 pretendeu a tonsura o psalmista da catedral de Lugo Domingos Ferreiros, natural de Santa Comba de Louro, o cura informou que

es el caso que la familia de este pretendiente padece la nota de que en ella hubo la enfermedad de Lázaros, que aquí llaman sangre mol, o de la Orden, y en otras partes Elefancia: los diez testigos que depusieron en la información, aunque fueron examinados con toda formalidad y son fidedignos, no asomaron palabra ni señal de tal falta o enfermedad; es cierto que corre un rum rum, pero es notorio y claro que al pretendiente ni a sus padres y abuelos paternos y maternos no se le ha visto ni reconocido tal achaque ni aun la más leve señal de él; pues, ¿en qué se fundó o funda el rum rum o nota referida? Responden: no lo sabemos ni podemos dar más razón que el murmullo que corre por lo bajo entre dientes. Yo temo que esto pudo nacer de tantas maldades como hay en el mundo. Unos porque adolecen de esta enfermedad denigran a otros en la misma; otros por lograr un casamiento o estorbarlo infaman a los otros pretendientes o competidores; otros (y esto es lo más común) si alguna persona por sus golosinas o excesos cae en dicha enfermedad o da señal de ella, luego empiezan a infamar a toda su parentela sin perdonar a los ascendientes ni a los transversales aunque sean los más honrados y distinguidos en que jamás hubo asomo de tal cosa. Este caso acaba de suceder aquí cerca en una persona por todos sus causantes de lo más limpio y honrado en que los parientes de una línea, por libertarse así, culpan a las otras líneas transversales; éstas retrucan al mismo aire e, infamándose unos a otros parientes, el vulgo los mira a todos notados, huye ya de sus casamientos y se ven ya en paraje de gravísimos daños para sí y mayores para la posteridad.

Afirmábase que

a esta familia le sucede lo que a otras muchas más ilustres sucede; y es que anda algo murmurada en el vulgo por decir que un pariente del bisabuelo del pretendiente hay ya algo más que cien años, de un hartazgo de pescado dio en una enfermedad que llaman Lazarados; pero desde entonces jamás hubo otra perso-

56 Aponte, Vasco de. *Recuento de las Casas Antiguas del Reino de Galicia*. Introducción e edición crítica con notas [...]. Santiago de Compostela: Xunta de Galicia, Consellería de Presidencia, 1986. Páx. 126.

na en esta familia que padeciese esta enfermidade, y algunas gentes ancianas se acuerdan de las oídas de otras⁵⁷.

Vemos nos extractos precedentes, amais do carácter hereditario que se lle outorgaba a este defecto á hora de acceder ao estado eclesiástico e a relevancia e perdurabilidade oral dos rumores á hora da súa atribución a uns ou outros veciños, transmitida de xeneración en xeneración, a suposición que desde a Idade Media se facía de que a causa desta doenza se debía ao consumo de certos alimentos coma o leite ou o pescado e que se repite nas mesmas datas noutros expedientes coma o de Xosé Antón Vigo Pereira, do que o seu párroco di:

algunas veces oí decir que eran de mala sangre, sólo porque un pariente del hermano de su bisabuelo, viniendo sudado de un viaje se hartó de pescado y dio en un mal que dicen de los Lazarados, y esto creo pasa ya de cien años⁵⁸.

Combinaba a lepra a desagradable visión dos afectados coa cualidade de contaxiosa: falamos dunha enfermidade infecciosa causada pola bacteria *Mycobacterium leprae*, o que debía facer que fose considerada máis castigo divino ou mancha da ánima polo pecado que patoloxía tratable. Mesmo puidera acontecer que, tácitamente, se dese validez no Antigo Réximen á tradición do seu espallamento polo occidente europeo debida aos éxodos dos primeiros hebreos de Caldea i Exipto, co que se relacionarían as condicións de xudeu e leproso e adquiriría, a ollos do Cristianismo, o «carácter» de «enfermidade relixiosa»⁵⁹. De aí que os leprosos estivesen excluídos de varias cerimonias da Igrexa e, por suposto, dos cargos da mesma; polo que unha acusación neste sentido podía impedir a carreira eclesiástica ou administrativa. Non sempre sucedía; máxime en casos de persoas acomodadas como Xoán Antón Fariña Señoráns, que obtivo el presbiterado en 1734 a pesares de que nunha carta do ano anterior se dicía que o seu avó morrera

57 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo Xeral. Sagradas órdenes. Unidade de instalación 814/22.

58 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo Xeral. Sagradas órdenes. Unidade de instalación 817/10.

59 Vid., por exemplo, alusións a esta enfermidade no Levítico XIII. E deixando aparte as confusións e relacións entre as lesións leprosas e as orixinadas pola sífile en estadios avanzados.

gafos perdido de esta enfermidad, y como tal por feudo pagaba en su vida a la Malataría de la villa de Padrón cantidad de reales por estarse en su casa en el supuesto de ser persona acomodada. Y habrá ocho o nueve años poco más o menos que una hermana de dicho pretendiente llamada (si no me engaño) Adegas, se ha muerto de este mesmo mal tan perdida como pública su muerte de tal contagio; de manera que no hay persona que no lo sepa por se hallar esta noticia fresca y reciente⁶⁰.

Nin aconteceu co racioneiro da colexiata de Cangas André Francisco Rodal Araúxo, malia as reticencias do Provisor do Arcebisado en canto a que

no se acomodaba con su conciencia y que en ley de Dios no podía despacharlo ni debía ser ordenado ni exercer dicho oficio ni orden por ser de la sangre de elefancia, y por más claro decir a V. S. Illma. es descendiente de gafos [...]; dicho racionero que pretende ordenarse hizo grandes empeños e instancia con el Señor Arzobispo Santibáñez, antecesor de V. S. Illma., para que le ordenase a título de una capilla: nunca jamás le quiso admitir ni oír y lo que respondió fue que no le molestasen, que primero ordenaría un millón de herejes que ordenar uno de mala sangre.

Segue unha declaración suficientemente ilustrativa dos efectos da enfermidade elaborada polos facultativos don Tomé Velasco e don Plácido Vilar:

En cumplimiento del precepto del Señor Gobernador hemos visto y registrado individualmente la persona de don Andrés Rodal, sujeto bien repartido, de buen color de compostura más grácil [...] y ágil en sus acciones y movimientos, por cuya razón declaramos no padecer actualmente ni señales de haber padecido el afecto sobre que se nos pregunta, porque la elefancia tiene por signos concomitantes y esenciales ponerse pies y manos, o uno u otro como pies y manos del elefante, de donde toma la denominación el referido afecto y las otras costras en el cuerpo, o pústulas rotundas en el rostro, de lo cual parece está libre el dicho don Andrés; y si descende o no de ascendencia infecta de semejante infección no nos puede constar por régulas de Arte ningunas. Es lo que podemos declarar⁶¹.

Obviamente, e dadas as características da doenza e a súa consideración en extremo degradante no Antigo Réxime, unicamente a sombra da sospeita arroxada –incluso de forma anónima– a modo de

60 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo Xeral. Sagradas órdenes. Unidade de instalación 675/12, 677/25 y 681/17.

61 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo Xeral. Sagradas órdenes. Unidade de instalación 721/37.

calumnia por calquera rival, opoñente ou conveciño podía estragar unha carreira incipiente de non contar con lazos familiares ou de poder para contrarrestala de forma eficaz. Así, en 1744, pretendía acceder á carreira eclesiástica o veciño de Santa María de Caldas de Reis Xoán Francisco Suárez García, que xa o intentara antes sen conseguir ser aceptado porque corría algún rumor

sobre su sanguinidad, aunque en voz baja [...] por algunos testigos que habían oído correr la voz, aunque no por lo público, que en la familia del pretendiente por parte de su abuela materna había algún defecto en cuanto a la enfermedad de elefancia; pero que esto no lo pueden asegurar por no haber visto ni en el pretendiente ni en su abuela y padres enfermedad alguna.

Semella que o seu problema proviña

de un secreto informe que se atribuye al cura de dicha feligresía, fundado en que por una rama y familia del apellido Heirín y de quien desciende Lucía García [...], hay enfermedad contagiosa, lo que es incierto [...] y se hará constar que en la ascendencia de la mencionada Lucía García [...], sólo por la rama que habla ha habido y hay sujetos que han calificado sus personas con excepción a qualquiera mancha e infección de sangre, pues actualmente vive el licenciado don Francisco Antonio García Presbítero y confesor hermano de la mencionada Lucía García [...] y tío del pretendiente, cuyas informaciones ha hecho el referido Cura. Asimismo fray Matías de Heirín Religioso de Nuestro Padre San Francisco, hijo de los bisabuelos del muchacho, que murió ha pocos años en el Seminario de Herbón. Y también don Pedro de Heirín, cura que ha sido de la parroquia de Santo Tomás de la Villa de Caldas, hijo de los terceros abuelos, que murió habrá unos treinta años. Y lo mesmo otro hijo de los terceros abuelos cura que ha sido en Salamanca y murió al tiempo que venía con una prebenda para Santiago. Vive actualmente, y es de la misma familia, don Felipe Paz y Heirín, Capellán del Regimiento de Montesa [...]. Y en la ciudad de Granada es religioso actual de Nuestro Padre San Francisco fray Alonso Fentanes y Heirín. Asimismo dos sacerdotes de la misma familia de Heirín vecinos de la feligresía de Codeseda [...]. Y si se reconocen libros habrá otros muchos muy sabidos y conocidos por la principal familia de este paraje y contorno, y patronos del beneficio de dicha parroquia, y otros diferentes, sin que en toda la ascendencia haya obstáculo por infección de sangre, judaísmo ni aún cosa que sea obstáculo a conseguir qualquier dignidad. Y en esta regalía, excepción y preeminencia siempre se conservaron, y por eso se hallan emparentados y enlazados con la mejor de aquel valle⁶².

De modo similar, cando en 1746 quixo recibir Ordes Sagradas o veciño de San Martiño de Xustáns Xoán Antón Lourenzo Pé-

62 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo Xeral. Sagradas órdenes. Unidade de instalación 750/50.

rez, correu a voz de que súa nai, Tomasa López, padecía elefancia. Foi preciso o informe do facultativo Pedro Antón Cordeiro Castro, presbítero e médico da vila de Pontevedra, quen dictaminou

sobre si la enfermedad que padece Tomasa López, madre de Juan Antonio Lorenzo Pérez pretendiente es elephancia (así llamada por los médicos griegos, y lepra según los árabes) o otra dolencia habitual; e certificou que habiendo reconocido metódicamente y según reglas facultativas, con atención y reflexión, a la precitada Tomasa, hallo, según signos diagnósticos [...] que la sobredicha no padece tal enfermedad de elephancia⁶³.

Aínda que a lepra, á luz dos documentos, parece que causaba máis repulsión e rexeitamento incluso que o sangue xudeu, non parece que tampouco deixaran os notados deste impedimento de conseguir cargos, tanto civís como eclesiásticos, sobre todo se pertencían ás clases privilexiadas. Sobre todo considerando que era unha tara que, amais do seu carácter hereditario, podía aparecer en calquera momento da vida desas persoas: no expediente para acceder á carreira eclesiástica en 1747 Diego Pimentel, de Santa María de Xanza, xurde outrora a elefancia, xa que nun dos seus informes dise

que el pretendiente, hijo de Dn. Diego de Bóveda Pimentel vecino de Xanza, es oriundo por los Bóvedas de la villa del Carril, familia antiquísima en el lugar, pero que es evidente haber sido siempre y ser notada haber habido en ella varios individuos que padecieron la penosa enfermedad de elefancia, como me aseguraron lo fueron un Domingo de Bóveda y otros dos descendientes en el Carril. Otro Bóveda hermano del Domingo vivió en Padrón (y parece ser bisabuelo del pretendiente), quien tuvo un hijo que fue canónigo de Santiago, a quien dentro de tres años de prebendado sobrevino el mismo accidente; y finalmente fulano Bóveda escribano que fue de número de la Jurisdicción de Cordeiro, y vecino de Xanza, padre de Dn. Diego Pimentel y abuelo del pretendiente, me dicen murió del citado achaque elefántico, por cuya causa algunos años antes de su muerte no exerció el oficio, y después de ella lo proveyó el Illmo. Sr. Salcedo en el que hoy lo rexenta, que es un hermano del padre lector Barros de San Francisco de esa Ciudad.

Parece que non se demostrou a enfermidade neste aspirante, a pesares de que noutro dos informes se revela que unha testemuña escoitara que ao escribían

63 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo Xeral. Sagradas órdenes. Unidade de instalación 764/9.

no se le había enterrado en esta villa, en sagrado, señalándome el sitio a donde se le enterró; y que estando divirtiéndose al juego de bolos, a uno de los de esta descendencia otro le llamó gafo; y que otro no había encontrado casamiento en esta mi feligresía, y que se había marchado a la villa del Padrón⁶⁴.

Contéplase aquí o recurso á mobilidade e ao cambio de residencia –ao igual que sucedía cos acusados de xudeus ou xudaizantes– con obxecto de evitar comportamentos discriminatorios nos seus lugares de orixen. Comportamentos que incluían a imposibilidade de contraer matrimonio, quedando privado así o colectivo de sospeitosos do recurso ás alianzas familiares e de parentesco: en 1742, cando o veciño de San Martiño de Berducido Alberte Gómez García quixo recibir a tonsura, unha testemuña recorda aínda coma o seu avó paterno Xoán Gómez

pretendió casar dos hijos con dos hermanas del que declara, sobre que habló con Pedro de Moldes su padre, el qual se informó de varias personas y con especialidad de Francisco de Castro, que estaba casado con Dominga García hermana de dicha Ángela García y tía del referido Alberto, quien le respondió que no convenía el que sus hijas se casasen con semejante familia, que ya que él había cometido un yerro no era razón cometiese él otro. Y que si se había casado fuera por pensar que no tendría hijos, por ser dicha Dominga de crecida edad. Y es público y notorio que Alon[so] de Fontáns, hermano de la mujer de Juan Gómez y ésta abuela del expresado Alberto, murió gafo; y lo mesmo murió, según es público, una hermana de dicho Alonso; y que los padres y abuelos de dicho Alberto son gafos es público y notorio.

Outra testemuña afirmaba

que sabe y puede decir [...] que Alonso de Fontáns, tío del abuelo del pretendiente [...] oyó a sus padres y a otros muriera enlazarado, comidos los pies y manos en parte y la sangre podrida. Y que por este motivo repugnaba el pueblo el que se le enterrase en la iglesia. Y el testigo ha visto a Margarita de Fontáns, hija de Alonso de Fontáns, con la cara enlazarada y las manos medio comidas y lo mesmo los pies y por eso andaba descalzo por no poder sufrir zapatos. Y el pueblo decía era enlazarado públicamente [...], y en dicha feligresía se habla y nota mucho el que dicho Alberto Gómez se ordene teniendo un defecto tan conocido y público⁶⁵.

64 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo Xeral. Sagradas órdenes. Unidade de instalación 765/10. O escribán aludido era Domingos Antón Bóveda, “que padecía elefantia, o era gafo”.

65 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo Xeral. Sagradas órdenes. Unidade de instalación 741/1.

Porque incluso despois da morte eran discriminados e rexeitados os enfermos de lepra ou sospeitosos de selo: de 1743 é o expediente de Xoán Antón Leis Romeiro para entrar na carreira eclesiástica, e nunha carta adxunta ao mesmo menciónase que

es bisnieto de María Rodríguez que murió elefanta o Lázara y se le dio sepultura entre el sagrado y por sagrar porque los vecinos quisieron no fuese en la iglesia, de quienes querellaron en esta audiencia Juan Romero abuelo del pretendiente y Cristóbal Romero, tío del mismo pretendiente, de Antonio Maneiro y Alberto Baleirón y otros que impidieron darle sepultura en sagrado; y dio auto el Señor Pirzen siendo Gobernador, que si remanecía en hijo o nieto de la dicha elefancia le pagasen los gastos a los vecinos, la que se halla padeciendo Juan Antonio Romero y un hijo, que es primo hermano del pretendiente y nieto de dicha María Rodríguez⁶⁶.

Igualmente, cando en 1774 pretendían dar sepultura na vila de Carnota a un fillo homónimo de Domingos García acúsase ao párroco de

haber intentado junto con Juan Antonio Caamaño su feligrés y otros sus confederados se sepultase el cadáver de Domingo Caamaño, hijo de aquel, en la sepultura donde lo estuvo dicho don Domingo Antonio García y su madre, sin consideración a haberse fallecido el sobredicho del mal intitulado vulgarmente de elefancia y por lo mismo no debérsele enterrar dentro de la iglesia, sino en el sitio destinado para ello, por lo cual, a fuerza de las protestas de los vecinos se le sepultó en el atrio, y hoy sobre que se remueva el cadáver a la iglesia, estar a instancias del citado cura cuestionando el Juan Antonio Caamaño con el don Adrián y más vecinos en el Tribunal de V. S. I. negando siniestramente se hubiese fallecido de la tal enfermedad, cuando es verídico; y por lo mismo a dos tías del difunto se les dio sepultura en los atrios de las iglesias parroquiales de San Mamed y Santa Columba de Carnota, por lo cual se opuso justamente a dicha pretensión el padre del que suplica.

Queda asimesmo unha carta de Rafael Antón Barca neste sentido:

Muy señor mío y de mi mayor respeto: se me asegura como público y notorio que la madre de don Domingo Antonio García, mi feligrés, admitido para 1^a tonsura en estos próximos órdenes, de resulta del parto de este pretendiente se vio infecta del mal de elefancia, llamado comúnmente de San Lázaro, ocasionado, según entonces se decía, de un exceso de comida recién parida. No obstante, aún vivió después ocho años y parió más veces, y por haberse agravado el mal y puesto horrible, a fin de precaver los desórdenes que se temían de su

66 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo Xeral. Sagradas órdenes. Unidade de instalación 567/28.

entierro en las sepulturas comunes de esta Iglesia, se le ha enterrado en lugar singular y bien separado de estas, si bien dentro de la iglesia⁶⁷.

Máis pomenorizada é outra misiva conservada no expediente de 1775 para recibir Ordes Sagradas o tamén veciño de Carnota Miguel Caamaño, que non nos resistimos a reproducir para sinalar a relevancia desta enfermidade e as consecuencias de manter os ritos funerarios e lugares de sepultura cristiáns nunha sociedade empapada de terror, credulidade e unha gran memoria colectiva:

Muy Señor mío y de mi veneración: la infame nota, que al tiempo que di mi informe, padecía la familia de los Caamaños, era y aún es muy común en todo este Partido, y fundada en los tristes ejemplos de elefancia ciertos, o aparentes, que en este siglo se han visto en algunos individuos de ella, así en esta feligresía como en la de Santa Columba de Carnota, y la de Santa María de Lira, de la cual dimanan todos los ramos, que de ella hay en las dos primeras.

En el año de 20 de este siglo, poco más o menos, se ha visto padecer este mal a un pariente de don Miguel Caamaño, natural de la feligresía de Lira, que ha casado y habitado hasta su muerte en la de San Martín de Lariño, anejo de esta. Y desde el año de 40 en adelante también se vieron infectas del mismo mal dos hermanas del padre de don Miguel, la una en esta feligresía y la otra en la referida de Santa Columba, y también una hijastra de esta, que también se ha sospechado infecta de su madrastra; también se han visto en la de Lira dos muchachos infectos del mismo mal, y a todos después de muertos, excepto el de Lariño, no permitió el Pueblo se les sepultase en la iglesia, llevados principalmente del error bien trascendental en todo el País, de que ese mal tan abominable y pestífero pasa después a los parientes de los difuntos que anteriormente se hayan enterrado en las sepulturas donde se entieren los cadáveres elefanciacos.

Al tiempo de dicho informe estaban muy presentes todas estas especies con otro nuevo motivo del mal que ya se manifestaba en un hermano de ese pretendiente, del que por fin murió ha cerca de dos años: y aunque por el afecto que le tenía y tengo hice las diligencias para poder informar favorable, la uniformidad de los informes que recibí me precisó al que di por satisfacer a mi conciencia. El ruidoso pleito que ha resultado del tumulto y exhumación del cadáver del hermano del pretendiente en esta iglesia que aún se sigue en la Audiencia Provisoral, me dio motivo a las observaciones siguientes [...] ⁶⁸.

Segue informando que a elefancia non debía ser hereditaria, xa que os pais, avós e bisavós non a padeceran e consta que foran soterrados na igrexa.

67 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo Xeral. Sagradas órdenes. Unidade de instalación 967/20.

68 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo Xeral. Sagradas órdenes. Sen catalogar.

Malia todo, na primeira parte do século XIX continuaban aparecendo casos; e así no expediente para constitución de patrimonio do veciño de San Martiño de Moaña Pedro Soaxe, de 1819, queda un anónimo dirixido ao Secretario de Cámara do Arcebispo Múzquiz, don Miguel Cantero, da catadura seguinte:

Hago presente a V. S. S. que [...] se halla en esa ciudad de Santiago un estudiante a pretender para grados y epístola: su principio fue de la edad de veinte y más años; antes de estudiar primero se quiso casar y lo repugnaron por ser de mala sangre infecta que también su padre no halló estado sino con familia de la misma dificultad, pues es nota vieja y pública que por parte de su padre tiene una prima en el lugar de Cimadevila de la parroquia de Santa María de Darbo que allí está en el camino pidiendo una limosna al público, su cuerpo todo es una llaga, pues Dios nos libre de otro tanto. Y por parte de su madre también se dañó otro primo llamado un tal Chapela, que con el mismo mal los ojos le saltaron fuera y se dañó después de casado y está enterrado en la iglesia de Cangas [...]. Y además de eso dicen que en los proclamos que no preguntan por sanguinidad; todo el mundo dice que si ese dice misa cualquiera puede ser sacerdote; es una cosa muy fea para el estado, la gente del pueblo revienta por decir la verdad, pero tiene miedo de gastar lo que tienen. Muchos empeños: el Señor Abad de Salcedo, el Señor Abad de Meira, el mayordomo del Illtre. Sr. Arzobispo, una Señora de Santiago, un examinador fraile... todos son empeños [...]. Y esto no es por mal querer sino porque para el estado es un borrón muy crecido y feo, que dicen que cualquiera puede ser clérigo siendo este tal Pedro [...]. Hoy en día el que tiene dinero sale con cuanto pretenda. Y lo estamos viendo⁶⁹.

E cando en 1826 quixo recomenzar a carreira para chegar ao sacerdocio o veciño da parroquia de Xeve Manuel Sobral Maquieira, un anónimo recordaba como noutras ocasións xa se lle denegara o acceso:

Lo primero que no puede ordenarse por ningún pretexto, porque sus padres, abuelos, tíos, tías y primos murieron de mal elefántico, mal de San Lázaro, que viene por sanguinidad desde el principio del Mundo. Lo segundo que nuestra Santa Madre Iglesia quiere mucha limpieza y sus Ministros no quieren tener mancha alguna, porque es mucho desprecio; lo tercero que en la misma parroquia de Xeve hubo Santa Misión y los Padres Misioneros predicaron en el púlpito que ninguno de aquellos que padeciesen mal de elefancia, y viniese por sanguinidad, no podían tomar estado ninguno, que es contra Ley. Lo cuarto que el Manuel Sobral en el tiempo de la Constitución también anduvo en tropas, como muchos, y obtuvo dispensa de Su Santidad como lo hicieron los novicios de los conventos [...]. Los curas de Xeve están muy empeñados por el estudian-

69 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo Xeral. Patrimonios. Unidade de instalación 992/5.

te, que hizo una información con tres estudiantes compañeros, falsa y falsísima, la que pienso estará en la Secretaría de V. S.⁷⁰

Textos ben expresivos do contexto sociocultural no que se producían todos estes feitos.

Esta repugnancia mantívoise até ben entrado o século XX nos últimos reductos xeográficos desta doenza: en 1913 do veciño de Santa María de Beariz Manuel Guerra escríbese nun informe solicitado pola Secretaría de Cámara do Arcebispado de Santiago que

habiendo fallecido de la enfermedad de lepra la madre del aspirante a SS. Órdenes D. Manuel Guerra y Guerra [...], como así bien padeciendo una hermana del interesado de ese mismo mal, de orden del Emo. y Rvmo. Sr. Cardenal Arzobispo oficio a V. para que hoy o mañana a primera hora se sirva reconocer a dicho individuo e informar al margen del presente si este aspirante tiene síntomas algunos de dicha enfermedad o propensión a ella una vez que se sospecha que tal padecimiento sea hereditario y contagioso.

Na marxe, o oficio do facultativo deputado ao efecto *Informa: que reconocido detenidamente el ordenando citado, no ofrece síntoma ni vestigio, ni siquiera presunción formal de tal enfermedad, no habiendo por tanto fundamento serio para sospecharla. A situación orixinárase en base a unha declaración do párroco de Beariz, na que afirmaba que la madre murió de lepra*⁷¹.

Aínda en 1931, pretendendo ordearse subdiácono o veciño de Curtis Francisco Rodríguez Fidalgo, no interrogatorio reservado, o reitor de San Martiño de Armental respostaba á pregunta 16ª (*Si existe en sus padres indicio de alguna enfermedad, principalmente mental o de malas costumbres, de la que pueda sospecharse sea hereditaria), Que su padre y algún hermano padecen escrófulas, enfermedad que se cree es hereditaria*⁷².

Máis recentemente as doutrinas non católicas estiveron de novo a piques de se equiparar con enfermidades, tal e como acontecera cos xudeus e os conversos anos atrás: de 1868 data un *Catecismo para uso del pueblo acerca del protestantismo* composto por el cardenal García Cuesta; no prólogo afirmase que non hai *nada más conveniente que*

70 Archivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo Xeral. Sagradas órdenes. Unidade de instalación 1062-137/58.

71 Archivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo Xeral. Sagradas órdenes. Unidade de instalación 1062-472/9.

72 Archivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo Xeral. Sagradas órdenes. Unidade de instalación 1062-542/5.

*dar a conocer lo que es el Protestantismo en estos días en que se trata de traernos esta peste; incidindo na obra en que esta doctrina es en el orden religioso y moral lo que la peste en el orden físico*⁷³.

A masonería, o liberalismo e o protestantismo foron desde o século XIX as formas que adquiriron aos ollos da Igrexa os inimigos da uniformidade católica: en 1901 o cardenal Herrera sinaláboas coma os tres inimigos no seu pontificado:

A tres podemos reducir las grandes plagas que, á manera de langosta, devastan la viña del Señor é inficionan el campo católico, es á saber, el Protestantismo, el Liberalismo y el Masonismo. La nota característica del primero es la oposición al magisterio de la Iglesia de Cristo; la del segundo, la oposición á su autoridad; la del tercero, la oposición á sus instituciones. Andan muy juntos y entrelazados estos tres elementos de perturbación y de ruína.

Indicando amais a súa porta de entrada; que non era senón a mesma que anteriormente empregara en exclusiva a Igrexa:

Solamente abusando de la ignorancia de las gentes sencillas de aldea y de parroquias rurales, pueden jactarse los propagandistas de las sociedades bíblicas, de que hacen prosélitos en nuestra España, porque reparten millares de esos libros desprovistos de toda autoridad doctrinal.

Foi todo un adianto da obsesión pola masonería que iba a imponse nas seguintes décadas no imaxinario político colectivo español:

En España no tenemos predominio del Clero en la cosa pública, ni fanatismo de la derecha ó de la izquierda; tenemos sencillamente el fanatismo sectario de las logias masónicas, maniobras masónicas, maquinaciones masónicas, y manifestaciones masónicas, para cumplir las órdenes también masónicas, recibidas del extranjero⁷⁴.

Quizáis recordar a Historia e analizar a forma na que establecemos estas relacións xeneradoras de medos nos axude a reconstruílas e a recuperar conceptos básicos no século XXI como *comunidad* e *liberdade*; mentras procuramos esquecer (ou non) que houbo un tempo non moi lonxano no que o curtido de coiro ou a venda de carne de cocho causaban máis mácula nas familias que o tráfico de persoas.

73 García Cuesta, Miguel. *Catecismo para uso del pueblo acerca del protestantismo*. Santiago: Imprenta de J. Souto e Hijo, 1868.

74 Herrera, Martín de. *Carta pastoral del Emmo. y Revmo. señor Cardenal Martin de Herrera, Arzobispo de Santiago, sobre el Protestantismo, Liberalismo y Masonismo*. Compostela: Imp. y Enc. del Seminario Central, 1901.

Coido que para rematar é axeitada a conclusión de don André Rodríguez Ulloa, reitor da vila de Corcubiión na primeira metade do século XVIII, quen defendía ao avogado da Real Audiencia do Reino de Galicia don Xoán Antón Navas das acusacións de xudaizante por parte dos seus veciños (*está infecto con la raza de Judío según pública voz y fama de los naturales de dicha Villa*):

yo lo que puedo asegurar con toda conciencia es que [...] le traté muchas veces y le juzgo por virtuoso, de buena vida y costumbres [...]. La persona por quien quieren decir viene el defecto, tengo oído era bien limosnera y caritativa [...]: a los testigos dejé en su libertad y es cierto los examiné con toda claridad y como lo dixeron se escribió a puertas cerradas, y les leí a todos después su declaración, y respondieron no tenían que quitar [...]. No entiendo esta tierra: Dios vuelva por la verdad y nos dé luz para salir de errores⁷⁵.

Bibliografía

- AL-MUQUADDASI. Descripción de l'Occident musulman au IV-X^{ème} siècle. Alger: Editions Carbone, 1950.
- AMADOR DE LOS RÍOS, José. *Historia social, política y religiosa de los judíos de España y Portugal*. Madrid: Editorial Maxtor, 2013.
- APONTE, Vasco de. *Recuento de las Casas Antiguas del Reino de Galicia*. Introducción e edición crítica con notas [...]. Santiago de Compostela: Xunta de Galicia, Consellería de Presidencia, 1986.
- BARREIRO FERNÁNDEZ, Xosé Ramón. *Historia política de Galicia. Siglos XIX y XX*. Vigo: Nos, 1982. Tomo 1.
- CARO BAROJA, Julio. *Los judíos en la España moderna y contemporánea*. Madrid: Ediciones Istmo, 1978.
- CASTELAR, E. *La abolición de la esclavitud*. Barcelona: Linkgua, 2013.
- CIORAN, Émile Michel. *Historia y utopía*. Barcelona: Tusquets Editores, 1988.
- DELUMEAU, Jean. *El miedo en occidente*. Madrid: Taurus, 1989.
- DOMÍNGUEZ ORTIZ, Antonio. *Los conversos judíos después de la expulsión*. Madrid: C. S. I. C., 1955.
- ELORZA, A., HERNÁNDEZ SANDOICA, Elena. *La guerra de Cuba (1895-1898)*. Madrid: Alianza, 1998.
- ESCALANTE GONZALBO, María de la Paloma. «Formas del miedo en la cultura urbana contemporánea». En *Una historia de los usos del miedo*. Pilar Gonzalbo Aizpuru, Anne Staples, Valenána Torres Septién, editoras. México D. F. : El Colegio de México, Centro de Estudios Históricos, Universidad Iberoamericana, 2009.

75 Arquivo Histórico Diocesano de Santiago. Fondo Xeral. Sagradas órdenes. Unidade de instalación 687/228.

- ESTÉVEZ PÉREZ, José Ramón. «El Malsín y los judaizantes de Ribadavia». En *Cuadernos de Ribadavia*, nº 11 (2010).
- FERNÁNDEZ ALONSO, Benito. *El Pontificado Gallego su origen y vicisitudes, seguido de una crónica de los Obispos de Orense*. Orense: imprenta de «El Derecho», 1897.
- FERRER, A., *Freedom's Mirror: Cuba and Haiti in the Age of Revolution*. Cambridge: Cambridge University Press, 2014.
- FITA, Fidel. «Los judíos gallegos en el siglo XI». En *Boletín de la Real Academia de la Historia*, Tomo XXII (1893).
- GARCÍA GUERRA, Delfín. et al. *El Hospital Real de Santiago (1499-1804)*. A Coruña: Fundación Pedro Barrié de la Maza, 1983.
- GONZÁLEZ PAZ, Carlos Andrés. «Sarracenos, moros, mudéjares y moriscos en la Galicia medieval». En *Cuadernos de Estudios Gallegos*, vol. 51, nº 117.
- HERING TORRES, Max Sebastián. «Limpieza de sangre: racismos en la Edad Moderna». En *Tiempos Modernos*, 9 (2003). Revista electrónica.
- LÓPEZ FERREIRO, Antonio. *Historia de la Santa A. M. Iglesia Catedral de Compostela*. Santiago de Compostela: Imprenta y encuadernación del Seminario Conciliar Central. 1898-1911. Vol. V.
- LÓPEZ, R. L. «La ciudad, territorio del miedo. Puebla de los Ángeles, México. Siglos XVI-XVIII». En *Una historia de los usos del miedo*. Pilar Gonzalbo Aizpuru, Anne Staples, Valenána Torres Septién, editoras. México D. F. El Colegio de México, Centro de Estudios Históricos, Universidad Iberoamericana, 2009.
- MARTÍNEZ MARTÍNEZ, Manuel. *Los gitanos y gotanas de España a mediados del siglo XVIII. El fracaso de un proyecto de «exterminio» (1748-1765)*. Almería: Universidad de Almería, 2014.
- NARANJO OROVIO, Consuelo. «Los trabajos y los días: colonos gallegos en Cuba en el siglo XIX». En *Sémata. Ciencias Sociais e Humanidades*, vol. 11 (1999).
- ÓNEGA, José Ramón. *Los judíos en el Reino de Galicia*. Madrid: Editora Nacional, 1981.
- POLIAKOV, León. *Historia del antisemitismo. De Mahoma a los marranos*. Barcelona: Muchnik editores, 1982.
- PORTO RICO, Damián. «Un ribeirense na Corte dos Autrias». En *A Estrada miscelánea histórica e cultural* nº 21 (2018).
- RODRÍGUEZ GONZÁLEZ, Ángel. *Las fortalezas de la Mitra Compostela y los irmandiños*. Pontevedra: Fundación Pedro Barrié de la Maza, 1984. Tomo II.
- ROJAS MARCOS, Luis. *Las semillas de la violencia*. Madrid: Espasa Calpe, 1995.
- SERRANO y SANZ, Manuel. *Orígenes de la dominación española en América*. Madrid: Casa editorial Bailly-Bailliére, 1918.
- VV.AA., *Esclavitud y derechos humanos: la lucha por la libertad del negro en el siglo XIX*. Madrid: CSIC, 1990.
- VV.AA., *Slavery in the Development of the Americas*. Cambridge: Cambridge University Press, 2004.